

伍、化法四教

八、圓教

說不但中之理(即三觀圓融·即空、即假、即中)·依之修圓融三觀·斷盡四十二品無明·得至佛果。此乃圓融、圓滿之教·故稱圓教。【中華佛教百科全書】

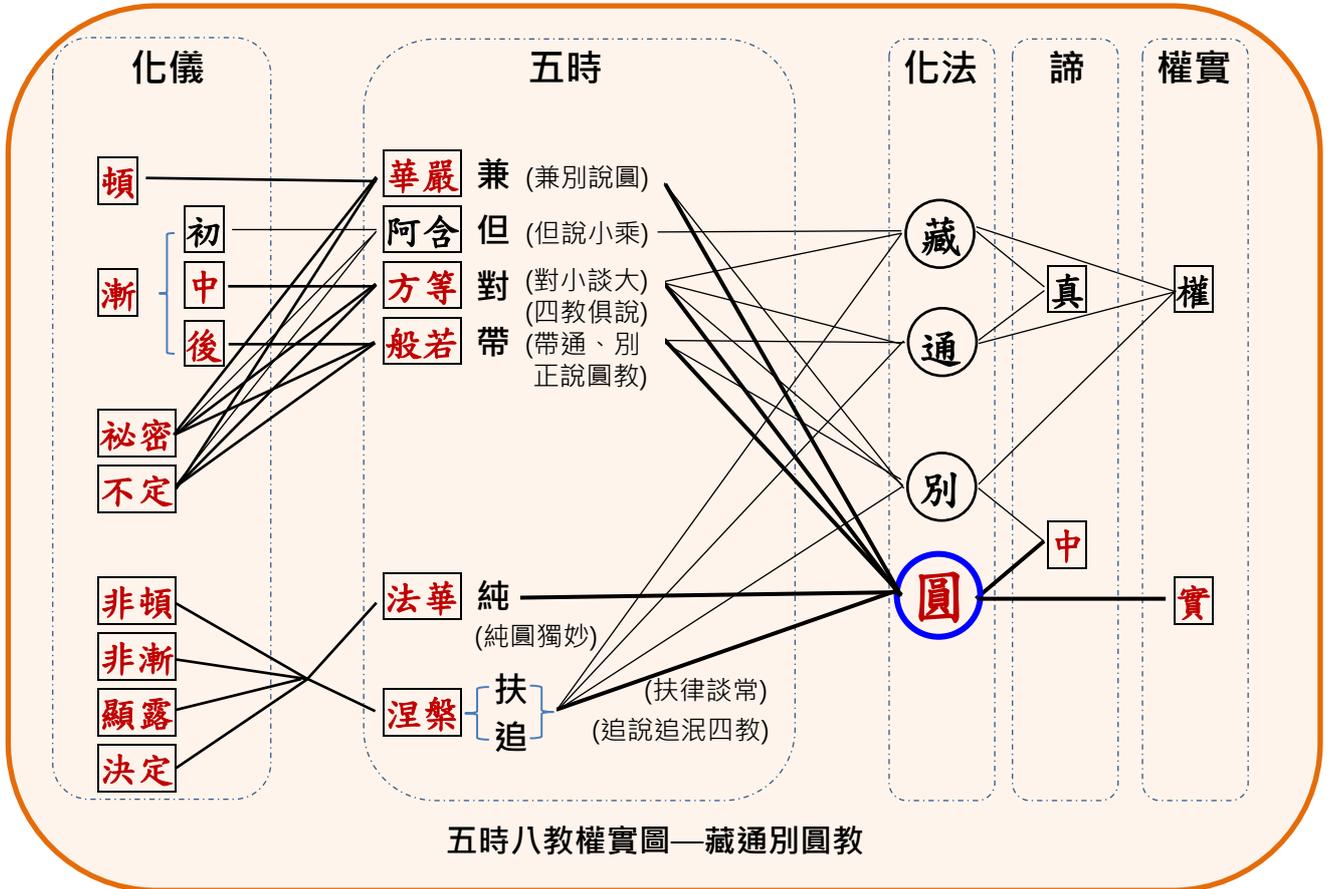


表 5-8-1

圓教，謂圓妙、圓融(滿)、圓足、圓頓，故名圓教。 p.289

旭師自註 p.289~290		《天台宗綱要》靜權法師		
四重名義	圓	三諦 圓 融	真諦泯一切法、俗諦立一切法、中諦統一切法	
	妙	不可思議	一諦中具三諦 一諦遍於三諦 互具互遍，不可思議	
	圓	三一相即	一諦即是三諦，三諦即是一諦	
	滿	無有缺減	一諦中具足三諦，全三諦即是一諦	
	頓	圓見事理 一念具足	理具事造，兩重三千，於一念中見 一念心中，具足理具、事造兩重三千	
圓	教體本周	三諦為立教之體，遍於一切，	初發心直至成佛都具足	通而言之 別而言之 三重意義 初發心時便已具備 餘
頓	非漸次成	三諦乃天然之性德，非造作所成		
八圓	教圓、理圓、智圓、斷圓、行圓、位圓、因圓、果圓 (《四教義》卷十一)			

表 5-8-2

所謂圓伏、圓信、圓斷、圓行、圓位、圓自在莊嚴、圓建立眾生。 p.289

	旭師自註	註釋 4~9	p.296~297	
功用	圓伏	圓伏五住	用一心三諦，觀一境三諦，境智相應， 五住煩惱 (見一處住地、欲愛住地、色愛住地、有愛住地、無明住地。見表 5-6-10~12，p.58)不伏而伏。	
	圓信	圓常正信	已圓伏五住煩惱，便於念念之中，得見圓融三諦，而 常生正信 ，《四教儀集解》卷下： 信一切法，即空、即假、即中	
	圓斷	一斷一切斷	既信一境三諦之理，從此進修，便能 不斷而斷 ，斷五住惑，開佛知見，住大涅槃。	
	圓行	一行一切行	依一境三諦而修，隨觀一境，皆即三諦，隨修 一行，即具一切諸行 ，不動不寂，念念與中道第一義諦相應。	
	圓位	一位一切位	證初住時，即具一切諸位之功德， 位位相攝，行布 (初後次第) 不礙圓融 (初後相即)。	
	圓自在莊嚴	一心三諦為所莊嚴	圓融三諦，為所莊嚴。	止觀不二 能所一如 (靜修法師)
		一心三觀為能莊嚴	定而三止，慧而三觀，為能莊嚴	
圓建立眾生	四悉普益	於藏、通、別之三教，雖亦論及以四悉檀利益眾生，唯其收機尚未普及。圓教人則 自行既圓，利他亦普 ，故稱四悉普益。		

表 5-8-3

圓義		p.291
<ul style="list-style-type: none"> 爾時如來，知諸眾生應受化者，而為演說圓滿因緣修多羅。 顯現自在力，演說圓滿經。 		晉譯六十《華嚴》 卷五十五
天台家	<ul style="list-style-type: none"> 判圓為化法四教的第四最上教法。 圓融及圓滿是圓體；圓頓是圓位；三諦相即的實相不可思議是圓妙。 	
華嚴宗	<ul style="list-style-type: none"> 判圓為五教的第五最上教法。 	

表 5-8-4

此教詮無作四諦， p.289

	四教	藏	通	別	圓 p.292
四諦	總說	生滅	無生	無量	無作 (事事即理·無有造作)
	苦	生異滅 三相遷移	無逼迫相 (當體全空)	苦有無量相 十法界不同故	陰入皆如 (五陰和十二入皆真如) 無苦可捨
	集	貪瞋癡等分 四心流動	無和合相 (不自、他、共、無因)	集有無量相 五住煩惱不同故	無明塵勞即是菩提 無集可斷
	道	對治易奪	不二相 (煩惱即菩提)	道有無量相 恆沙佛法不同故	邊邪皆中正 (邊見及邪見·都即是 正直的中道) 無道可修
	滅	滅有還無	無生相 (生死即涅槃)	滅有無量相 諸波羅蜜不同故	生死即涅槃 無滅可證

表 5-8-5

亦詮不思議不生滅十二因緣， p.289

《大涅槃經》：十二因緣·名為佛性。							p.292~293		
三因佛性 (成佛的因)	釋義	譬喻	不思議不生滅 十二因緣	凡夫三縛 (無明所生)	無明不起	涅槃(果)			
						三德	四德		
了因 佛性	空	照了真如之 理之 智慧	如 能知 金藏	無明、愛、取	煩惱道 (惑)	惑即般若 煩惱即菩提	般若	究竟 清淨	淨
緣因 佛性	假	緣助了因 開發正因之 一切善根 功德	如 掘出 金藏	行、有	業道	業即解脫 繫縛即解脫	解脫	解脫 自在	真我
正因 佛性	中	離一切邪非 之中正 真如	如 土內 金藏	識、名色、六入 觸、受、生、 老死	苦道	苦即法身 生死即涅槃	法身	不生 不死 無苦 無樂	真常 大樂

表 5-8-6

亦詮稱性六度十度， p.289

藏	事六度	由三祇伏惑，而修萬行，理觀尚弱、而事行堅強。			
通	理六度	一一三輪體空			
別	不思議六度十度	於第六般若中，復開方便、願、力、智四種權智，共成十度。 一一度中，攝一切法、生一切法、成一切法，浩若恆沙。			
圓	稱性六度十度	六度十度的每一度中，各各全是法界，具一切法，即空、即假、即中。 p.293			
		布施度 (六度十度)	假義 (俗諦)	空義 (真諦)	中義 (中道)
		稱法界性而行布施 (六度十度)	施(六度十度)為法界一切法趣施(六度十度)是趣不過	施(六度十度)尚不可得(從緣生，當下無性，豎窮橫徧，體自如如)	何況當有趣及有非趣
			趣即是有有能趣、所趣	不可得，即是明空，空中無能趣、所趣	云何當有趣、非趣
<p>《大品》云：</p> <p>一切法趣欲事，是趣不過，欲事尚不可得，何況當有趣、不趣？</p> <p>釋曰：趣即是有，有能趣、所趣，故即辯俗諦；</p> <p>欲事不可得，即是明空，空中無能趣、所趣，故即辯真諦；</p> <p>云何當有趣、非趣，即是辯中道。</p> <p>當知！三諦只在一欲事耳。〈《摩訶止觀》卷第四(下)〉</p> <p>一切法趣施(六度十度)，是趣不過：</p> <p>一切法趨向於布施(或六度十度中任何一度)，無有超過或超出此布施者。趣即趨向義，意謂在三千中任舉一法，必具三千的全部。</p>					

表 5-8-7

亦詮不思議二諦，亦詮圓妙三諦。p.289

	藏	通	別	圓
二諦 (7 種)	實有	幻有空 通含別 通含圓	顯中 圓入別	不思議
三諦 (5 種)	---	別入通 圓入通	別三諦 圓入別	圓妙

表 5-8-8

七種二諦	教	諦	俗	真	
	藏	實有二諦	實有	實有滅(真居事外)	
	通	含中二諦	幻有空二諦	幻有	幻有即空(但空·真俗不二)
			通含別	幻有	幻有即空不空(別顯中道)
	別	顯中二諦	通含圓	幻有	幻有即空不空(如來藏) 一切法趣空不空(正顯中道)
			圓入別二諦	幻有 幻有即空	不有不空(中道) (超出空有)
	圓	不思議二諦 p.293~294	幻有(六凡法界) 幻有即空(出世間諸法)	幻有 幻有即空	不有不空 一切法趣不有不空
			<p style="text-align: center;">二諦皆具諸法</p> <p style="text-align: center;">真即是俗，俗即是真，真俗相即， 如如意珠，珠以譬真，用以譬俗， 即珠是用；即用是珠，不二而二，分真俗耳。</p>		<p style="text-align: center;">一切法趣有趣空 趣不有不空</p>

表 5-8-9

不思議一諦	俗諦	真諦	p.294
	世間及出世間法， 三千性相	三千性相， 無非實相	
	事相，顯示三千性相，名為 事造	理性，具足三千性相，名為 理具	
	<p style="text-align: center;">俗諦即是真諦 → 事造三千即是理具三千 真諦即是俗諦 → 理具三千即是事造三千</p> <p style="text-align: center;">理具與事造的兩重三千，同居一念，便是天台家的一念三千</p>		

表 5-8-10

五種三諦	教	諦	俗	真	中
	通	別入通三諦	有漏	無漏	非有漏非無漏
		圓入通三諦	有漏	無漏	非漏非無漏 具一切法
	別	別三諦	幻有	幻有即空	不有不空
		圓入別三諦	幻有	幻有即空	不有不空 真中道具足佛法
	圓	圓妙三諦	一切法趣俗	一切法趣真	一切法趣中
			<p style="text-align: center;">• 非惟中道具足佛法，真俗亦然，三諦圓融，一三三一。</p>		
			<p style="text-align: center;">• 非但中道實相，具足佛法實相，就是俗諦及真諦，亦皆具足佛法實相，</p> <p style="text-align: center;">• 《四教儀集解》卷下：三諦圓融，不可思議，名為圓妙。</p> <p style="text-align: center;">• 俗、真、中的三諦相即：一即三、三即一的實相不思議。</p>		

表 5-8-11

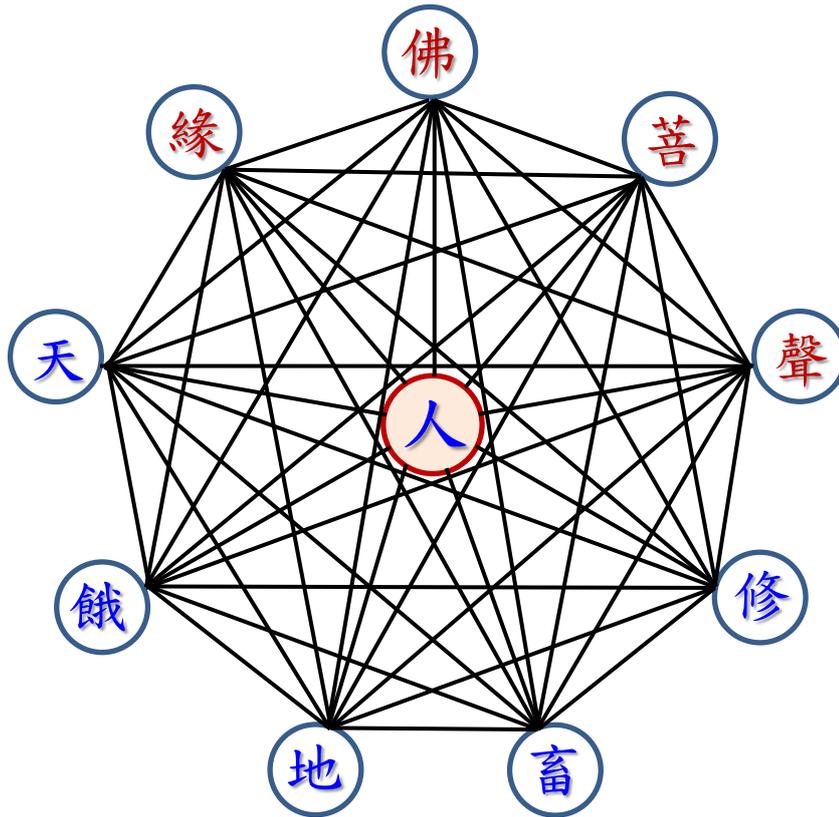
七種二諦+五種三諦				
教	諦	俗	真	中
藏	實有二諦	陰入界等實法	實有滅	---
通	幻有空二諦	幻有	幻有即空(但空)	---
	含中二諦	通含別	幻有	幻有即空不空 → (別顯中理)
		通含圓	幻有	幻有即空不空 一切法趣空不空 → (正顯中理)
	別入通三諦	有漏	無漏	非有漏非無漏
圓入通三諦	有漏	無漏	非漏非無漏 具一切法	
別	顯中二諦	幻有、幻有即空	不有不空	---
	圓入別二諦	幻有、幻有即空 (二)	不有不空(不二) 一切法趣不有不空	---
	別三諦	幻有	幻有即空	不有不空
	圓入別三諦	幻有	幻有即空	不有不空 真中道具足佛法
圓	不思議二諦	幻有、幻有即空	一切法趣有趣空 趣不有不空	
	圓妙三諦	一切法趣俗	一切法趣真	一切法趣中
非惟中道具足佛法，真俗亦然，三諦圓融，一三三一。				

表 5-8-12

開示界外利根菩薩，令修一心三觀，圓超二種生死，圓證三德涅槃。p.289

	開示	三諦(因)	三觀	三德(果) p.295
圓教	界外利根菩薩	性德 一念本具圓妙三諦	修德 一心三觀	法身、般若、解脫 涅槃三德
		依圓妙三諦 → 依性德起修德 →	令修一心三觀	圓超二種生死 → 圓證涅槃三德
		如伊字三點 ∴，不縱不橫、不前不後，亦不一時		如伊字三點 ∴，不縱不橫、不前不後，亦不一時。
		相即、圓妙、圓融 現前介爾一念六識妄心中 體具三千諸法，即空即假即中	一心、圓融、 不思議、不次第	
別教	界外鈍根菩薩	次第、歷別、隔歷	次第三觀	法身本來具足，般若漸次修成，解脫最後始滿了。
通教	界內利根眾生	別入通三諦 圓入通三諦	體空觀	不知法身
藏教	界內鈍根眾生	不講三諦	析空觀	

表 5-8-13

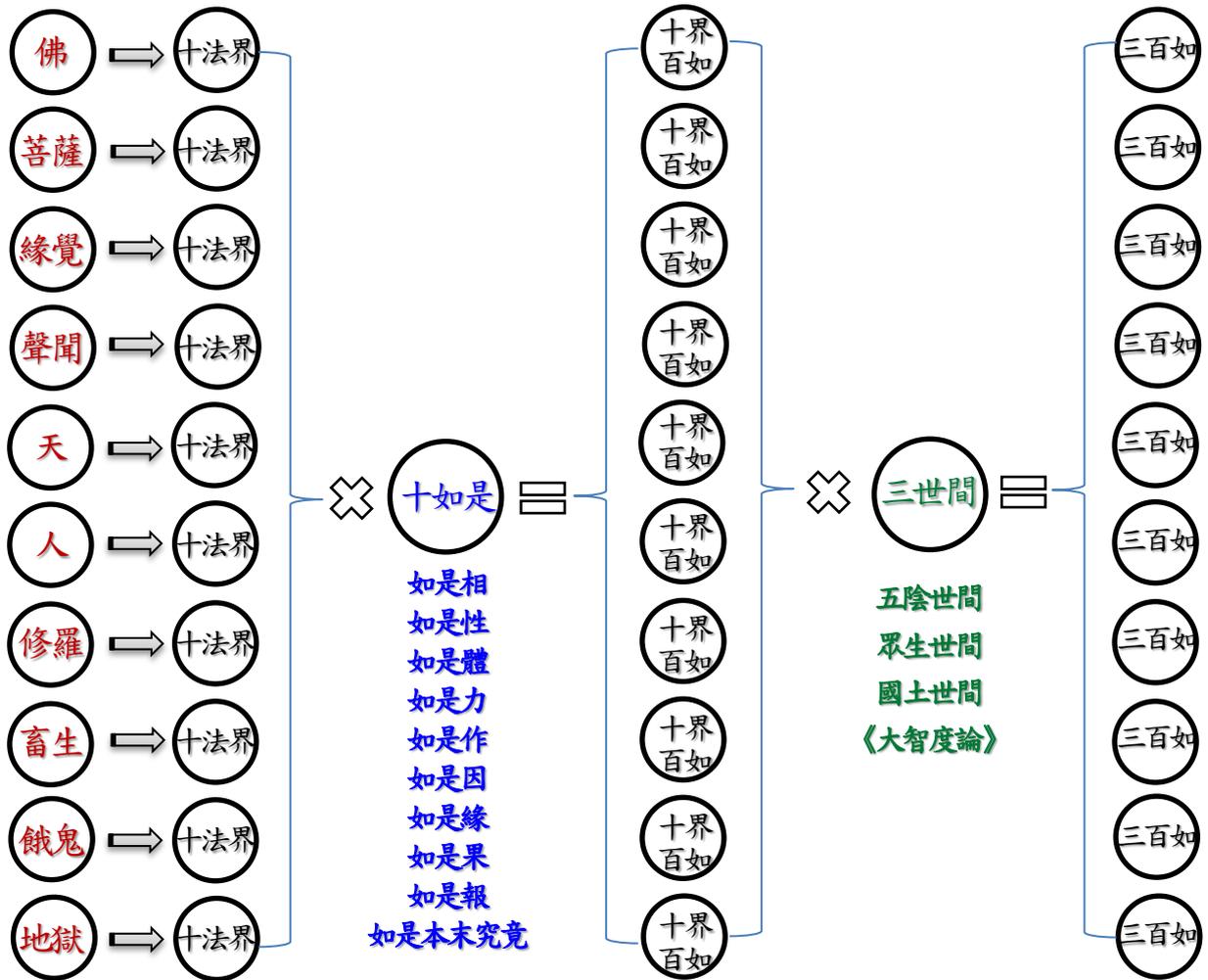


每一法界各各具足十法界 (以每一法界均與其他九法界相連來表示)

表 5-8-14

佛所成就第一希有難解之法，唯佛與佛乃能究盡諸法實相，所謂諸法如是相、如是性.....。 《法華經·方便品》				
	十如是	【佛學常見辭彙】 (陳義孝)	《法華經》人間經證 23 ---十如是 (節錄)	【別解四類十如是一人天】 法華文句卷三下
十如是	如是相	外顯的形相	每個人的相貌	與惡趣相較，則人、天所顯之相自然清潔高勝
	如是性	內具的理性	性情	所造之白法乃屬善性
	如是體	所具的體質	本體	所具之色、心，堪稱安樂穩當
	如是力	由體所生的力用	眼看，耳聽，嘴說，手做	護持五戒十善，堪任法器
	如是作	所造的作業	造身口意業	所有之作為，能用以止惡行善
	如是因	所種的因	身口意造作善惡因	所持行之五戒、十善等善業，為日後善報之因素
	如是緣	助因生果的助緣	感受一些助緣	以善業為因，復以善性之愛、取等為助因，助長善業之形成
	如是果	因緣發生的結果	主因助緣合起來就有結果	能於任運自在中產生善心
	如是報	所招的報應	有了結果以後就有報應	以善業所感，自然得享受人、天之至樂
	如是本末究竟	相為本，報為末，最後的歸趣即究竟	從相一直到報，集合所有因緣，最後形成本末究竟	準此可知，一切人、天之相、性等如是皆為實相

表 5-8-15



【十法界的每一法界，各各具足十法界】【百法界的每一法界，各各具足十如是】【千如是各各皆有三世間】

十法界 百法界

百界千如

三千如

表 5-8-16 一念三千（一念具足三千性相）

一心三觀				p.297~298		
<ul style="list-style-type: none"> 一心之中圓修空假中三觀，又名圓融三觀、不思議三觀、不次第三觀。 唯是圓教利根菩薩所修，一空一切空、一假一切假、一中一切中； 亦於一觀之中，三觀相即，互不妨礙。 						
三智一心中得			} 一心三觀	《大智度論》		
因緣所生法，我說即是空，亦為是假名，亦是中道義。				《中論·觀四諦品》		
若法性無明，合有一切法，陰、界、入等	俗諦	若一法一切法	因緣所生法	假名假觀	《摩訶止觀》卷五上	
一切界、入，是一法界	真諦	若一切法即一法	我說即是空	空觀		
非一非一切	中諦	若非一非一切	(亦是中道義)	中道觀		
如是遍歷一切法，無非不思議三諦云云。						
中論所說不可思議一心三觀		一空一切空，無假、中而不空	總空觀			
		一假一切假，無空、中而不假	總假觀			
		一中一切中，無空、假而不中	總中觀			

表 5-8-17

四教觀法			
教	觀	觀法	即
藏	析空觀	諸行無常，是生滅法 生滅滅已，寂滅為樂	理即 偏真
通	體空觀	知一切法，當體全空，非滅故空 生死涅槃，同於夢境	名字即 幻化
別	次第三觀	真如法性，隨緣不變；在生死而不染 證涅槃而非淨，迴超二邊，不即諸法	理即 但中
圓	一心三觀	如來之藏，不變隨緣，隨緣不變；隨拈一法，無非法界， 心、佛、眾生三無差別；在凡不減，在聖不增。	理即 不思議

表 5-8-18

九、圓教的六即及其修證

六即		《天台宗綱要》靜權法師	
表明了從凡夫到成佛的一切次位			
	說明		譬喻
六	顯因果之事相	從凡夫到成佛，其間因果事相，共有六個階段，歷歷分明，不可混濫。	初一至十五夜的月亮，從明暗盈虧方面觀察，便有十五天的不同。
即	顯佛性之理體	從凡夫到成佛，所有佛性理體，完全一致，凡夫的佛性，即是菩薩的佛性，也即是一切諸佛的佛性。	若從月亮的本體上觀察，原只是一個月亮。
六而常即	事異理一	從凡夫到成佛，雖有六個階段，而佛性是一樣的	初一到十五夜的月亮，雖十五天盈虧不同，只是一個月亮。
即而常六	理一事異	從凡夫到成佛，佛性雖然一樣，而因果事相，不可混濫，分明有六個階段	初一到十五夜的月亮，雖是一個月亮，然而却有十五天的盈虧不同。

表 5-9-1

六即		《天台宗綱要》靜權法師	
藏	六而不即	因為真、俗二諦，不相和會，只有六個階段的位次，而不能一味融通。	權
通	六而常即而不即是佛	因為雖真、俗二諦，互相融通，而沒有談到佛性；	
別	六而不即	因為真、俗、中三諦，歷別不融，雖談佛性，而佛性在生死、涅槃二邊以外，不即生死、涅槃是佛性，所以只有六個階段的位次，也不能一味融通；	
圓	六而常即即而常六	六即佛的道理，只有圓教方纔具足。即而常六，如冰水之不同，六而常即，如濕性之一體。	實

表 5-9-2

正約此教，方論六即。p.299

原文+旭師自註	語譯
正約此教，方論六即。	p.299~300 真正的六即，其實是就圓教而說的。
前三雖約當教，各論六即，咸未究竟； 以藏通極果，僅同此教相似即佛； 別教妙覺，僅同此教分證即佛。 又就彼當教，但有六義，未有即義，以未知心佛眾生三無差別故也。是故奪而言之，藏通極果、別十迴向，皆名理即，以未解圓中故； 登地同圓，方成分證。	因為此前的三教，雖就其各自的當教，也各自都說了六即，然都未算究竟； 藏通二教的最高佛果位，僅同於此圓教的相似即佛位； 別教的妙覺佛果位，也僅同此圓教的分證即佛位。 再說，就彼三教自身而言，但有六的意思，尚未有即的意思，以其尚不知如《華嚴經·夜摩天宮品》所說「心、佛、眾生，三無差別」之故。 今以圓教的究竟義而言， 藏通二教的佛果位，以及別教的十迴向位，皆算是理即佛，以彼等尚未了解圓滿中道是什麼哩！ 別教登了初地，才算是成了圓教的分證即佛。

表 5-9-3

六即 四教	觀行即	相似即	分證即	究竟即	p.299~300	
圓	五品	十信	十住 十行 十迴向 等覺	妙覺	真正六即	圓教究竟義 理即
別	十信	十住 十行 十迴向	初地~十地 等覺 妙覺		但有六義 未有即義 未知心佛眾生 三無差別	十迴向
通	初乾慧 二性地	~佛果				佛果 (未解圓中)
藏	七方便					

表 5-9-4

德義的《教觀綱宗贅言》卷下：六即義蘊大經，名出智者。……大師撮略而引，輔行委釋。義雖蘊經，諸師莫知，吾祖深悟圓宗，發明此義，故於〈摩訶止觀〉發大心中，約六即顯是。觀經疏中約六即釋佛。荊溪云：此六即義，起自一家，深符圓旨。 p.300

六即	《正信的佛教》p. 0090	止觀卷一引〈大涅槃經卷七〉如來性品	
		貧女寶藏	力士額珠
理即	大地眾生均有如來智慧德相	貧人家有寶藏，而無知者，	額珠沒于虜中而不自知
名字即	已經聽了佛法的人，知道自己本有佛性，本來就有成佛的可能。	知識示之，即得知也。	良醫以種種方便除其失珠之疑
觀行即	已在修持佛法，已能降伏煩惱的人。	耘除草穢，	
相似即	已經六根清淨快要進入聖位的人	漸漸得近，	
分證即	初地以上的聖位菩薩	近已藏開，	示額珠所在而顯現之
究竟即	真正的成佛，才是佛果的圓滿，才是無上正遍知覺。	盡取用之。	

表 5-9-5

六即二義		p.300~301
六即	即：約理，明當體就是	六：約事，明階級淺深
二 義	顯圓 免生退屈 詮諸法事理不二，生佛同體	免生增上慢 雖全體是，其迷悟因果之相則各不同，
	除弊 對治自甘墮落——文字法師 唯守名相，不事實修，並以實證 無份，為此輩人，故名即字，曉 以六而復即。	對治妄自尊大——暗證禪師 不事修行，唯云即心是佛，不辨階位深 淺，多濫上聖，為救此蔽，故明六位。
智者大師立，藍色標楷題為印光大師所說。		

表 5-9-6

(一)圓教的理即

原文	語譯	p.301~302
<p>理即佛者， 不思議理性也。 如來之藏， 不變隨緣，隨緣不變；</p> <p>隨拈一法，無非法界， 心、佛、眾生， 三無差別；</p> <p>在凡不減，在聖不增。</p>	<p>圓教的理即佛，《摩訶止觀》卷一下，名六即佛為六即菩提。理即便是不可思議的理性，一切眾生無不具足，就是尚未了知。那便是《起信論》所說的如來藏，亦即隨緣的真如。此理性的真如如來藏，別教只說隨緣不變，圓教則更說不變隨緣，以表理性與事相，相融相即。由不可思議的理性來看，隨時所拈的任何一項法相，無非全體的一真法界，如《華嚴經》說：現前一念心、與諸佛心、及一切眾生心，三者之間無有差別，現前一念的妄心即是不可思議的理性，諸佛之心即是不可思議的理性，一切眾生之心亦即是不可思議的理性，只是佛已圓悟此理性，眾生猶未悟得此理性。不過，無論迷悟，此理性是不會變動的，</p> <p>在凡夫位時不減分毫，到佛果位時不增分毫。</p>	

表 5-9-7

理 即	別	圓	p.301~302
	但中	不思議理性(圓中)	
	<p>真如法性， 隨緣不變， 在生死而不染， 證涅槃而非淨。 迥超二邊，不即諸法。</p>	<p>如來之藏，(隨緣的真如) → 不變隨緣，隨緣不變； → 隨拈一法，無非法界。 → 心、佛、眾生，三無差別 → 在凡不減，在聖不增。</p>	<p>出自《起信論》 理性與事相，相融相即 不可思議的理性 出自《華嚴經》 現前一念的妄心、諸佛 之心、一切眾生之心都 是不可思議的理性， 只是佛已圓悟此理性， 眾生猶未悟得此理性。</p>
	<p>但中之理 超越於真俗及空有之二邊 尚不是三諦相即圓融的中道</p>	<p>圓中之理 p. 261 與一切法圓融無礙 即一切法，無非中道佛性</p>	
天台宗屬於如來藏系統，唯於智者的撰述中，尚未引用《起信論》隨緣不變，不變隨緣的句法，到《十不二門指要鈔》，始見此句子，《教觀綱宗》則亦採用。p.305			

表 5-9-8

理即		《教觀綱宗科釋》靜修法師
理即佛	三諦妙理，但有血性者，莫不圓具無缺。含生具此，諸佛證此，生佛雖殊，理無二致。則法界眾生，皆即是佛。 故景德云、動靜理全是、行藏事盡非。	
不思議理性	三諦圓妙，唯證乃知，非餘所測。所謂心欲思而慮亡，口欲言而詞喪。	
如來之藏	三諦不異，名如。循業發現，為來。體含萬法，曰藏。	
不變隨緣，隨緣不變	由一念迷悟之不同，全如來藏而為十界依正，是以十界依正，隨拈一法，莫不是如來藏之全體。是名不變隨緣、隨緣不變。	
隨拈一法，無非法界	故隨拈一法、無非法界也。	
心、佛、眾生 三無差別	既隨拈一法，無非法界。則吾人一念介爾之心，與夫諸佛眾生，一一咸是法界。故云，心佛眾生，三無差別。	
在凡不減、在聖不增	既無差別，則在凡不減，在聖不增，瞭然可見矣。	

表 5-9-9

如來藏之藏		p.302~303
如來藏是印度大乘佛教思想的三大系之一，與中觀、唯識，同為近代佛教學者之間所重視和探討的大主題。		
近代 佛教 如來 藏 學 者	日本東京大學的高崎直道博士，是如來藏的專家。	
	立場	以中觀為其立場
	撰有	《勝鬘經講記》、《大乘起信論講記》及《如來藏之研究》等書
	舉出 主要經典	《如來藏經》、《大涅槃經》、《大法鼓經》、《勝鬘經》、 《無上依經》、《不增不減經》、《密嚴經》、《如來興顯經》、 《大哀經》、《大般泥洹經》、《大雲經》、《央掘魔羅經》、 《楞伽阿跋多羅寶經》、《勝天王般若波羅蜜經》、 《如來莊嚴智慧光明入一切佛境界經》、 《寶積三昧文殊師利菩薩問法身經》等十六種。
	主要論典	《寶性論》、《佛性論》、《大乘法界無差別論》等三種。
聖嚴法師著		《自家寶藏——如來藏經語體譯釋》

表 5-9-10

如來藏的意涵		p.303~305
法身 如來 聖諦 涅槃	依如來藏有四種義， 依四種義有四種名，四名是：法身、如來、聖諦、涅槃	出處 寶性論
法身	如來 法身 ，不離煩惱藏，名如來藏。	《勝鬘經》 〈法身章〉
在纏縛 出纏縛	在纏：為煩惱所隱覆，稱為在纏真如、有垢真如； 出纏：拂除煩惱所顯現之法身，稱出纏真如、無垢真如。	
常住不變 煩惱所覆	若佛出世，若不出世，一切眾生如來之藏， 常住不變 ，但彼眾生， 煩惱覆故 。	《如來藏經》
理體 功德	空 如來藏，若離、若脫、若異一切煩惱藏。 不空 如來藏，過於恆沙，不離、不脫、不異、不思議佛法。	〈空義隱 覆真實章〉
法界藏 法身藏 出世間藏 性清淨藏	生死者，依如來藏；以如來藏故，說本際不可知。 世尊，有如來藏故，說生死，是名善說。如來藏者，是法界藏，法身藏，出世間上上藏，自性清淨藏。此自性清淨如來藏，而客塵煩惱、上煩惱所染，不思議如來境界。	《勝鬘經》 〈自性清 淨章〉
我 佛性	「 我 者即是如來藏義，一切眾生悉有 佛性 ，即是我義。如是我義，從本已來，常為無量煩惱所覆，是故眾生不能得見。善男子！如貧女人舍內，多有真金之藏，家人大小，無有知者。時有異人，善知方便，語貧女人：我今雇汝，汝可為我芸除草穢…是人即於其家掘出真金之藏…眾生佛性亦復如是，一切眾生不能得見，如彼寶藏，貧女不知。」這段經文，非常重要， 一切眾生悉有佛性的思想，即出於此，佛性即是如來之藏，佛性思想的影響力，更大於如來藏 。如來藏系的諸宗，一般大眾都信有佛性，但尚不太明白如來藏意涵。	

表 5-9-11

九喻——如來藏九喻 【三藏法數(明·一如等集註)】		
	〔出寶性論〕 如來藏，即是眾生本源清淨心地，諸佛法身之果德也，具足諸法，包含萬像。諸佛證此藏心，利益群生，應用無盡；眾生迷此藏心，常為無明煩惱障覆，業惑之所纏縛，而不能證得。佛令眾生修行一切善法，斷除煩惱無明，顯出自己如來藏清淨法身之體，故說此九種譬喻也。	
1.	萎華佛身	喻 萎，枯悴也。萎華，譬無明煩惱；佛身譬如來藏也。
		法 謂一切眾生煩惱身中，本有功德莊嚴如來藏身，而為無明貪惑所覆，而不能見也。 (未敷花內，無量化佛，結跏趺坐)
		論 論云：功德莊嚴佛，住在萎華中。是也。
2.	巖蜂淳蜜	喻 蜜以譬如來藏。謂蜂為人所觸，則放毒螫；人為境所逆，則生瞋害也。
		法 蓋一切眾生如來藏中，具有功德法味，而為無明瞋恚之所纏繞，不得其用。猶彼淳美之蜜，而為群蜂之所圍遶，而不能得其味也。(蜜在巖中)
		論 論云：上妙美味蜜，為群蜂圍遶。是也。
3.	糠糲粳米	喻 糠之麤者，譬煩惱也。粳米，譬如來藏法身之體也。
		法 蓋如來藏法身之體，隱在眾生無明癡惑之中，不得受用。猶粳米在糠糲之內，而不可充食也。 (粳米未離皮糲 _᳚ (穀粒上剝落下的外皮))
		論 論云：穀實在糲中，無人能受用。是也。

4.	糞穢真金喻	喻	糞穢譬煩惱，真金譬如來藏性。謂法身本淨，猶如真金，為煩惱糞穢覆污，而不明潔。
		法	蓋一切眾生，飄流三界，而迷失如來藏性於煩惱之中，亦猶人遺棄真金於糞穢之內也。 (真金墮不淨處)
		論	論云：如人行遠路，遺金糞穢中。是也。
5.	貧家寶藏	喻	貧家譬眾生，寶藏譬如來藏性。
		法	謂一切眾生無明煩惱身中，而有如來藏性。猶貧人屋內，而有珍寶之藏也，貧人雖有寶藏，為地所覆，而不能見。眾生雖具法身，為無明煩惱所覆，而不能顯也。 (貧家有珍寶藏)
		論	論云：譬如貧人舍，地有珍寶藏。是也。
6.	菴羅內實	喻	菴羅，梵語具云菴摩羅，華言柰，果名也。內實者，即果內之種子。果譬煩惱妄惑，內實譬如來藏中菩提種子，
		法	謂諸眾生煩惱妄惑之中，而有如來藏菩提種子，安住不動。猶菴羅果內而有種子，含藏不朽也。 (菴羅果內種子不壞)
		論	論云：如種種果樹，子芽不朽壞。是也。
7.	弊衣金像	喻	弊衣即破垢之衣，譬煩惱；金像即佛身之像，譬如來藏。
		法	謂如來藏清淨法身，為無明弊垢之所纏覆，墮在生死道中，猶弊垢之衣，纏裹真金之像，棄於道路也。 (有人以弊物裹金像棄於曠野)
		論	論云：弊衣纏金像，在於道路中。是也。
8.	貧女貴胎	喻	貧女，譬無明煩惱；貴胎者，即貧女胎中所懷貴人，譬如來藏。
		法	謂一切眾生無明煩惱之中，而有如來清淨法身之體，而不能見。如貧女懷貴人之胎，而不自知也。 (貧賤醜女懷孕貴子)
		論	論云：譬如孤獨女，身懷轉輪王。是也。
9.	焦模鑄像	喻	焦模者，焦土所為之模範，譬煩惱；鑄像者，所鑄金像，譬如來藏。
		法	謂如來藏性在眾生無明暗惑之中，猶鎔真金鑄像在於焦模之內，而不能類(顯)見也。 (鑄師鑄造金像倒置地下，外雖焦黑，內像不變)
		論	論云：如人鎔真金，鑄在泥模中。是也。

表 5-9-12

如來藏		p.304~305 · 388		
《大乘起信論》		《勝鬘經》		
四大鏡喻	如實空鏡	真如實相，體本空寂，離一切妄心境界之相，如明鏡無染。 (如實空)	空如來藏 體性、煩惱空	在纏 生死 所依
	因熏習鏡	真如覺體，能作現法之因，復能熏習內心，而一切境界悉於中 現 。 (如實不空)	不空如來藏 功德、佛法不空	
	法出離鏡	真如覺體之法， 出離 煩惱之塵，純一明淨。	從體起用	出纏 體性 功德
	緣熏習鏡	緣即所化機緣，謂真如覺體 出纏 之時，隨照物機，與彼眾生作外緣熏力，令其修習善根。	(雖未說隨緣不變，不變隨緣，的確已經有了隨緣的意涵)	

表 5-9-13

(二)圓教的名字即

名字即佛者，聞解也。了知一色一香無非中道，理具事造，兩重三千，同在一念。如一念一切諸念，亦復如是。如心法，一切佛法、及眾生法，亦復如是。

p.305~306

名字即	
藏	學名字也。知一切法，從因緣生，不從時、方、梵天、極微、四大等生，亦非無因緣自然而生。知因緣所生法，皆悉無常無我。
通	幻化也，知一切法，當體全空，非滅故空，生死涅槃，同於夢境。
別	解義也。仰信真如法性，凡不能減，聖不能增，但由客塵覆蔽，而不證得，須先藉緣修，助發真修，方可剋證。
	原文 語譯 p.305~306
圓	<p>名字即佛者，聞解也。 了知 一色一香無非中道， 理具事造，兩重三千， 同在一念。 如一念一切諸念， 亦復如是。 如心法， 一切佛法、及眾生法， 亦復如是。</p> <p>圓教名字即佛，是指聞解一切眾生皆有不思議的理性，因而了知如《摩訶止觀》卷一上：繫緣法界，一念法界，一色一香無非中道，己界及佛界，眾生界亦然。理具三千的性相及事造三千的性相，同在現前一念的妄心之中；一念如此，具足兩重三千，一切諸念，亦復如此，念念具足理具事造的兩重三千。現前一念的心法，是如此的具足理具事造兩重三千，一切諸佛之法以及一切眾生之法，亦復如是，同樣具足理具事造的兩重三千。若於聞佛說法，能作如此了解者，便得稱為名字即佛。</p> <p>心法 { 現前一念 一切諸念 一切諸佛之法 一切眾生之法 } 具足 { 理具三千的性相 事造三千的性相 } 兩重三千</p>

表 5-9-14

一色一香無非中道			p.307
<ul style="list-style-type: none"> • 《教觀綱宗贅言》卷下云：「一色一香，文出大品。」 • 眾生的心法，即是中道實相的第一義諦，若能理解到一切眾生悉有佛性，便可領受個中的道理。 			
心法、色法		中道實相的第一義諦	<p>兩重三千都在現前一念中</p> <p>↓</p> <p>三世間也都在現前一念中</p> <p>↓</p> <p>國土世間在現前一念中</p> <p>↓</p> <p>國土世間的任何一物的一色一香無不都在現前一念中</p> <p>↓</p> <p>一色一香無一不是中道第一義諦</p>
五陰世間	色與心的結合	一色一香	
↓ 用眼根及鼻根接觸		↑ 各各都是	
國土世間(器世間) 山河大地		一花一葉、一沙一塵	
<ul style="list-style-type: none"> • 指一一諸法之當體即三千(一切法)圓具之實相。諸法之外，無須另求中道。即色、聲、香、味、觸、法六塵皆是中道。此處暫舉色香二種為例。【中華佛教百科全書】 • 一念三千：三千指一切法。天台宗以為法界諸法，當相即圓具法法三千，而法法盡是圓融三諦。即在諸法中隨舉一法，此法即是三千三諦的妙法，不論是色法抑或心法，或妄或真，一律本具三千之法而絲毫無缺減，如說心、佛及眾生，是三無差別。 • 心、佛、眾生三法，皆為法性的緣起，法性緣起現緣慮之用者謂之心，示質礙之用者謂之色；又法性之起迷用者謂之生，起悟用者謂之佛。所以，色、心、生、佛統為法性本具之用，根本沒有差別，此即「一色一香無非中道」之至理。 			
法性緣起	心現緣慮之用	色示質礙之用	生起迷用
	佛起悟用		
	色、心、生、佛，統為法性本具之用，根本沒有差別		

表 5-9-15

(三)圓教的觀行即

觀行即佛者，五品外凡位也。一隨喜，二讀誦，三講說，四兼行六度，五正行六度。圓伏五住煩惱，與別十信齊，而復大勝。 p.308

觀行即佛			p.308~309		
雖然是即佛，仍須修行，此在圓教是外凡的五品弟子位，是圓教八位(五品、十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺)的第一位。見《法華經》卷五〈分別功德品〉					
圓教			別	通	藏
五品外凡位	一隨喜品	聞實相法，信解隨喜。	十信	初乾慧地 二性地	世第一
	二讀誦品	更要讀誦《法華經》，以助觀解。			
	三講說品	又名說法品，說自內解，導利他人。			
	四兼行六度品	兼修六度，以助觀心。			
	五正行六度品	正行六度，自行化他，觀行轉勝。			
伏惑	伏前四住地枝末煩惱 (見思二惑)				
	圓伏五住煩惱 (伏第五無明住地根本煩惱)，		與別十信齊，而復大勝。		

表 5-9-16

即佛		p.309
<ul style="list-style-type: none"> 分為六等，表明即佛並不等於不用修行就一步成佛。 每一個位次，都融通佛的位次，每一個位次的所修功德，都是成佛的功德。 雖為圓人已聞圓理，仍得從五品弟子位起修。(素法身：唯有法身之現體而功德不具) 		
<ul style="list-style-type: none"> 今雖然即佛，此是理即，亦是素法身，無其莊嚴，何關修證者也。 我等愚輩，纔聞即空，便廢修行，不知即之所由。 		《四教儀》 〈五品弟子〉
<ul style="list-style-type: none"> 若但聞名口說，如蟲食木，偶得成字，是蟲不知是字非字，既不通達，寧是菩提？ 必須心觀明了，理慧相應，所行如所言，所言如所行，是名觀行即。 		《贅言》卷下引 《止觀》卷一下

表 5-9-17

圓教凡聖八位六即圖										p.388
凡聖	凡位				聖位					
八位			五品 (外凡)	十信 (內凡)	十住	十行	十迴向	十地	等覺	妙覺
六即	理即	名字即	觀行即	相似即	分證即					究竟即

表 5-9-18

理即佛	如金在鑛，如貧女懷孕貴子，尚未起用，亦未自知。 p.310
名字即佛	則已聞得並且了知，心佛眾生三無差別，一色一香無非中道之理，唯其尚待解後起修。
觀行即佛	五品弟子位，便是聞知圓理而起圓修隨喜、讀誦、講說、兼行六度、正行六度，因此圓伏五住煩惱，始得進入圓教八個行位的第一位。由於尚屬外凡，未及師位，故名五品弟子位。

表 5-9-19

(四)圓教的相似即

相似即佛者，十信內凡位也。〔旭師自註云〕：(名與別十信同，而義大異。)

初信，任運先斷見惑，證位不退，與別初住、通見地、藏初果齊。

二心至七心，任運斷思惑盡，與別七住、通已辦、藏四果齊，而復大勝，故永嘉云：「同除四住，此處為齊；若伏無明，三藏則劣也。」

八心至十心，任運斷界內外塵沙，行四百由旬，證行不退，與別十向齊。p.310

玄覺禪師《永嘉集》+《教觀綱宗科釋》靜修法師				
《永嘉集》	圓	別	通	藏
同除(前)四住	斷思 (見一處住地、欲愛住地、色愛住地、有愛住地) 盡			
此處為齊	七信	七住	已辦	四果
若伏無明 (第五無明住地)	不伏而伏 而 正伏無明 (等覺位時斷除方盡)	雖知有無明 而 七住止伏塵沙	不知無明為何物 名尚未聞， 無所論伏	
三藏則劣	勝		劣	

表 5-9-20

圓教 《教觀綱宗》					齊《教觀綱宗》							
					別教				通教	藏教		
	位	斷/伏	行	位	證	位	不退	種性	斷/伏	位	位	
觀 行 即	五品 弟子	圓伏五 住煩惱		外 凡	觀 行 即 外 凡	十 信			伏 見 思 二 惑	一 乾 慧	三 賢 位	
										二 性 地	四 加 行	
相 似 即 佛	初 信	任 運 斷 見 惑	四 百 由 旬	內 凡	相 似 即 內 凡	初 住	位 不 退	習 種 性	斷 三 界 見 惑	四 見 地	初 果	
	二 信					二 住				五 薄 地	二 果	
	二 信 七 信	任 運 斷 思 惑 盡				七 住				斷 三 界 思 惑 盡	六 離 欲 七 已 辦	三 果 四 果
	八 信	任 運 斷 界 內 外 塵 沙				八 住 九 住 十 住			斷 界 內 塵 沙	八 支 佛 九 菩 薩	佛	辟 支 佛 菩 薩
	九 信	伏 無 明				十 住						
	十 信					十 向			行 不 退	道 種 性	伏 無 明	<table border="1"> <tr> <td>觀 行 即</td> <td>相 似 即</td> <td>分 證 即</td> <td>究 竟 即</td> </tr> </table>
觀 行 即	相 似 即	分 證 即	究 竟 即									

表 5-9-21

相似即佛	出處	圓教	別教	通教	藏教
	《教觀綱宗》	二信至七信	七住	七已辦地	四果
	關口真大	二信	二住	五薄地	二果
	《校訂天台四教儀》 p.394	四信	四住	七已辦地	四果
		七信	七住	佛地	佛位

表 5-9-22

圓教的相似即佛	
《摩訶止觀》卷一下	天台圓教「六即佛」淺說 王家軒
逾觀逾明 逾止逾寂 如勤射隣的 p.311 名相似觀慧	「相似即」就是通過「觀行即」五品次第的止觀修習， (愈修觀)心愈來愈明淨， (愈修止)也愈來愈寂靜， 譬如射箭久經練習，所射離靶心愈來愈近 [如勤習射箭，會愈來愈隣近標的(靶心)] 與真如實相的境界愈來愈相似，就稱名為相似的中道觀慧。

表 5-9-23

四教行位除惑同異						附圖十三 p.389
同 (同除四住， 此處為齊)	圓	別	通	藏	斷惑	住地
	初信	初住	四見地	初果	三界見惑	見一處住地
	二信	二住	五薄地	二果	欲界前六品思惑	欲愛住地
	三信	三住	六離欲地	三果	欲界後三品思惑	
	四信	四住	七已辦	四果	見思盡	色愛住地 有愛住地
	五信	五住	八支佛地	辟支佛	侵習氣	
	六信	六住	九菩薩地	菩薩	伏界內塵沙	
	七信	七住	十佛地	佛	正習俱斷	
異 伏無明	不伏而伏 而正伏無明 等覺位時斷除方盡	雖知有無明而 七住止伏塵沙	不知無明為何物 名尚未聞 無所論伏	若伏無明 三藏則劣	無明住地	

表 5-9-24

(五)圓教的分證即

分證即佛者，十住、十行、十向、十地、等覺聖位也。

〔旭師自註云〕：(名亦同別，而義大異。)

初住斷一分無明，證一分三德。〔旭師自註云〕：(正因理心發，名法身德；了因慧心發，名般若德；緣因善心發，名解脫德。)

一心三觀，任運現前，具佛五眼，成一心三智，行五百由旬，初到寶所，初居實報淨土，亦復分證常寂光淨土。證念不退，無功用道。現身百界，八相作佛，與別初地齊。

二住至十住，與別十地齊；初行與別等覺齊；二行與別妙覺齊；三行已去，所有智斷，別教之人，不知名字。 p.315~316

圓 p.315~316	別 p.274~275
分證即佛者， 十住、十行、十向、十地、等覺聖位也。 (名亦同別，而義大異。)	分證即佛者， 十地聖種性。及等覺性也。
初住	與別 初地 齊
斷一分無明	名見道位 (經過三賢位之後破一分無明，即入見道位)
證一分三德	
一心三觀 ，任運現前	以 中道觀 ，見第一義諦，
具佛五眼	開佛眼，
成 一心三智	成 一切種智
行五百由旬	行五百由旬
初到寶所	初到寶所
初居實報淨土，亦復 分證常寂光淨土	初入實報無障礙土
證念不退，無功用道	證念不退，得無功用道，
	隨可化機緣，
現身百界，八相作佛	能百界作佛，八相成道，利益眾生。
二住至十住	與別 十地 齊
初行	與別 等覺 齊
二行	與別 妙覺 齊
三行已去，所有智斷(觀智及斷惑)	別教之人，不知名字

表 5-9-25

成三德						p.316~317
在昔名為		至今初發心住時				
三因佛性	初發心住	三心開發	成	三	德	
正因佛性	至今初發心住時 →	理心開發	成 →	法身德	常、樂、我、淨	
了因佛性		慧心開發		般若德		
緣因佛性		善心開發		解脫德		

表 5-9-26

教	即	位	種性	三觀	三惑	三諦	三眼	三智	由旬	三不退	三土	
別教	相似即	十住	習種	從假入空	斷界內見思塵沙惑	見真諦	開慧眼	成一切智	三百由旬	證位不退	生凡聖同居土	
		十行	性種	從空入假	斷界外塵沙惑	見俗諦	開法眼	成道種智			居方便有餘土	
		十向	道種	習中觀	伏無明惑				四百由旬	證行不退		
圓教	分證即	初地	聖種	中道觀	斷一品無明	一分中道	開佛眼	一切種智	五百由旬	證念不退	無功用道	初入實報無障礙土
		初住		一心三觀	斷一分無明	(一分三德)	具佛五眼	一心三智	五百由旬	證念不退		初居實報淨土 分證常寂光淨土

表 5-9-27

一心三智				p.317~318
三智原出於《大品般若經》卷一所說的菩薩摩訶薩習行般若波羅蜜，具足聲聞緣覺菩薩之三智，				《大智度論》卷二十七
三智	一切智	知一切法之總相		聲聞智及緣覺智
	道種智	知一切法之種種差別道法		菩薩智
	一切種智	通達一切諸法的總相、別相、化道、斷惑		佛智
天台家將此三智，配以空假中三諦的觀智，既有一心三觀，便有一心三智。				
別相三智	別教	次第成就	觀因緣假，修別相三觀，次第成就一切智、道種智，乃至修中道觀，見佛性，成一切種智。	《摩訶止觀》卷三上
一心三智	圓教	一心中得	融三諦一境，即三觀一心，故所發三智，亦於一心中證得。	《法華玄義》卷三下

表 5-9-28

九、圓教的六即及其修證 (五)圓教的分證即 (六)圓教的究竟即

無功用道		p.318
圓教初住位，即得無功用道，與別教初地齊，已斷一分(品)無明，已居實報淨土故。		
無功用道	前七地已還，故無相，無功用道者，即 八地以上 ； 無相者 ，即 真如境 ； 無功用者 ，即 自然昇進道 。	《佛性論》 卷四
	八地說出無功用，八地以前之菩薩，於真如境未得自在故， 八地以上則以純無漏道任運續起故 。	
無功用	作意名功用 ，緣三世起，謂我已作、正作、當作。 離如此作意，名無功用 。	梁譯《攝大乘論釋》卷十四

表 5-9-29

(六)圓教的究竟即

原文	語譯	p.319~320
究竟即佛者	《觀無量壽佛經疏》：究竟佛者……唯佛與佛乃能究盡諸法實相，邊際智滿。	
妙覺極果	無上土的妙覺佛果位	
斷四十二品微細無明永盡	已斷盡四十二品微細無明(十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺四十二階位中，每階位各斷除一品之無明。)	
究竟登涅槃山頂	究竟登上了涅槃山頂。(渡過兩種生死之河)	
以虛空為座	以虛空為寶座	
成清淨法身	已成清淨法身，法身無身，以遍在遍不在的一真法界為身，故其一一相好，也等同一真法界。	
居上上品常寂光淨土	居住於上上品的常寂光淨土	
亦名上上品實報無障礙淨土	亦名上上品實報無障礙淨土。	
性修不二 理事平等	性德與修德，圓融不二，理具與事造，平等無差別。	

表 5-9-30

天台學派的化法四教，各有不同的佛身相好，也有四等不同的菩提樹及金剛座。p.239						
教	佛身	涅槃	相好	菩提樹	金剛座	度眾
藏	劣應身	偏真	如釋迦丈六身，彌勒十六丈等	木菩提樹下	生草座上	三乘根性的人
通	帶劣勝應身	真諦	仍以分段生死身，應化救度界內眾生，故名為劣，此身高大如須彌山，故名為勝。	七寶菩提樹下	天衣座上	
別	圓滿報身	無住	身量等同塵刹數世界之廣大，相好等同刹土微塵數之眾多。	蓮華藏世界七寶菩提樹下	大寶華王座上	界外鈍根菩薩
圓	清淨法身	三德	一一相好，等同一真法界，居上上品常寂光淨土，亦名上上品實報無障礙淨土，性修不二，理事平等。	登涅槃山頂	虛空為座	界外利根菩薩
法身即是自性身，本來無定相，亦無指方立向的淨土，所以稱為 常寂光淨土 ；可是圓教也要度界外利根菩薩，所以又將法身所居者，另名 上上品實報無障礙淨土 。						
p.323~324						

表 5-9-31

涅槃山頂				p.320
涅槃山	佛日將沒大涅槃山		《涅槃經》卷十九	
	南無大悲觀世音，願我早登涅槃山。		《千手千眼觀世音菩薩大悲心陀羅尼經》	
涅槃山頂	渡過兩種生死之河，稱為登上涅槃山頂			
	圓教	清淨 法身佛	圓證 三德涅槃	被形容為「 登涅槃山頂 」
	別教	圓滿 報身佛	證 無住涅槃	
	通教	帶劣勝 應身佛	證 真諦涅槃	
藏教	劣應身佛	證 偏真涅槃		

表 5-9-32

p.320~322							
	1	2	3	4	5	6	7
	法身	法身佛	法佛	真身	自性身	正法佛	佛所見身
	報身	報身佛	報佛	報身	滿資用身	修成佛	菩薩所見身
	應身	化身佛	應化佛	應身	化身	應化佛	二乘及凡夫所見身
三身	法身佛、報身佛、應身佛				《十地經論》卷三		
	法身佛、報佛、化佛 (釋迦牟尼化佛)				《金剛般若波羅蜜經論》卷上		
	由佛三身，應知智差別：一自性身，二受用身，三變化身。						
	自性身	是諸如來 法身 ，於一切法， 自在依止 故。 法身有五相：①轉依為相，②白淨法為相，③無二為相， ④常住為相，⑤不可思議為相。					梁譯 《攝大乘論》卷下
	受用身	諸佛種種土，及大人集轉(輪)依止所顯現，此以 法身為依止 ，諸佛土清淨大乘法， 受樂受用 因故；					
	變化身	以 法身為依止 ，從住兜率陀天及退，受生、受學、受欲塵、出家往外道所修苦行得無上菩提、轉法輪、大般涅槃等，事所顯現故。					
	法身	無始終 ，即是 無三世義 。					
	報佛	修因得果，以為報佛，此有始無終義；以修因滿，初證法身，故名為 始 ，證法身已後，無復生滅，所以 無終 。					
	化身	有始有終 ，就化身中，自開二身： 化菩薩 ，名舍那，如化千世界麻數菩薩，無凡夫二乘等眾是也； 次化二乘 ，名釋迦，如生王宮、伽耶成佛是也。					
	過去世	從初證法身已來，垂迹化物，竟王宮之前				迹身有三世 本身無三世義	
現在世	託生王宮，乃至雙林滅度，						
未來世	自爾已後，						
由以上資料可知，對於法身的定義，頗為一致，對報身及化身的解釋，即有異義。							
法身	本身	定義頗為一致					
報身		看法有出入 → ↓	地上菩薩所見 (十地菩薩所被機)		依止法身	(受用身) 又被大人集轉(輪)依止 是受樂受用身	
化身	迹身	教化菩薩的佛身 教化二乘凡夫的佛身		二乘凡夫所見		在人間八相成道	
依據		吉藏		唯識家		梁譯《攝大乘論》	

重要依據，試舉四例

華藏《法華玄論》卷九依法
吉藏《妙法蓮華經優婆塞舍》

三身	<ul style="list-style-type: none"> 受用身：諸佛種種土，及大人集轉(輪)依止所顯現，此以法身為依止，諸佛土清淨大乘法，受樂受用因故；諸菩薩名大人集。是菩薩眾親近善友。正聞正思正修等是輪體。
	<ul style="list-style-type: none"> 唯識宗說報身佛有自受用和他受用之分。所謂自受用，是只有他自己知道自己有，自受用報身其實就是「法身」；而他受用報身即前述的報身，法身顯現的報身。每一尊佛都有自己的國土，這個國土是由他的願力、福德智慧所成，在此佛國淨土裡，對他自己來講就是自受用報身，而對初地以上的菩薩，即法身大士，所顯現的就是他受用報身。
	<ul style="list-style-type: none"> 我們常聽人誦：清淨法身毘盧遮那佛、圓滿報身盧舍那佛，聽起來好像是兩尊佛，其實盧舍那佛、毘盧遮那佛在梵文裡是同一個字(Vairocana)，都是指他受用報身。自受用報身沒有名字，因為遍於一切，為了區隔，才稱佛的法身為毘盧遮那佛。
	<ul style="list-style-type: none"> 凡夫所見的一定是化身。 《聖嚴法師教淨土法門》

表 5-9-33

三身四土圖						p.323~324 · p.390			
關口真大+唯識			天台三身			所見		四土	
藏	劣應身		藏	劣應身	未斷惑之 凡夫 所見	穢	凡聖同居土		
通別圓	勝應身 他受用身	應身 通	應身 勝應身	二乘三賢等所見	淨				
通別	自受用身	報身 別	報身 他受用身 自受用身		別地、 圓住 已上菩薩所見	方便有餘土			
圓	自性身	法身 圓	法身 自性身	如來內證自受法樂之身	實報無障礙土		常寂光淨土		
				要度界外利根菩薩，法身所居 本來無定相，亦無指方立向的淨土	實報無障礙土		常寂光淨土		
<p>依據關口真大《四教儀》附錄的第十六圖表所示，</p> <ul style="list-style-type: none"> 法身佛唯屬圓教。 報身佛為通教及別教得見；報身佛又分為自受用及他受用的二部分。 他受用身即是勝應身，乃為通、別、圓三教所共見。 圓人所見者，不是法身，仍屬報身。這似乎就解決了法報二身不分的困難。 <p>《探索識界—八識規矩頌講記》p. 0107 以此唯識論的三身，又可名為法、報、應的三身。</p> <ul style="list-style-type: none"> 自性身即是法身； 受用身的自受用身即是報身。 受用身的他受用身即是勝應身； 變化身即是劣應身。 									

表 5-9-34

四土(四種淨土)				p.324~326	
淨土	在經中所見，淨土原為大乘佛法的共識。				
	阿羅漢人，既盡三界有漏，故不復生三界，出過三界，即生淨土。		《大智度論》卷九十三		
	異名	佛地、佛界、佛國，佛土、淨刹、淨界、淨國、淨土等	淨影寺慧遠撰		
經典	《彌陀三部經》、《阿閼佛國經》、《維摩經》〈佛國品〉		《大乘義章》卷十九		
四種淨土	天台智顛所撰的《觀無量壽佛經疏》及智顛說、湛然所節略的《維摩經略疏》卷一，深入的討論淨土，並將經論中所說的淨土思想，整合而組織成為四種淨土。				
	明佛國者，諸佛利物，差別之相，無量無邊，今略為四： 一染淨國，凡聖共居； 二有餘，方便人住； 三果報，純法身居.....；四常寂光，即妙覺所居也。		《維摩經略疏》卷一中		
	凡聖同居土	凡聖同居土 人天之凡夫，與聲聞緣覺之聖者，同居之國土也。 【佛學次第統編(明·楊卓)】			智顛《觀無量壽佛經疏》
		凡居	四惡趣眾生所居土，人天善趣所居土		
		聖居	實聖	聲聞的第四果、辟支佛、通教第六地以上、別教第十住地以上所居，	
	權聖		方便有餘土的三乘人法身的菩薩、妙覺的如來	為利益有緣眾生，生此界內。	
方便有餘土	斷見思煩惱，出離三界生死之人之生處也。是修小乘之方便道，斷見思惑者生處，故謂之方便。塵沙無明惑未盡，故謂之有餘。【佛學次第統編(明·楊卓)】				
四種淨土	方便有餘土	釋名	方便土	因為是阿羅漢、辟支佛、地前之菩薩所居土，由於是修方便道，而斷除四住地煩惱，故名方便土，	智顛《觀無量壽佛經疏》
			有餘土	雖捨分段生死而受法性身，猶未捨離變易生死，	
		分類	淨土	阿彌陀佛的西方安養世界，	
		穢土	我們所居的這個娑婆世界。		
	實報無障礙土	方便土證空理者果報之土，此上更證一分中道之理者之果報土。行真實之法，感得勝報，色心可無相妨，謂之實報無障礙土。 此土純為菩薩所居，無凡夫二乘。如別教之十地已上，圓教之十住已上之菩薩是也。			
常寂光淨土	常、即法身，為本在常住之體。寂、解脫也，一切諸相永寂。光、般若也，照諸相之智慧。此三德不縱不橫，名秘密藏，是諸佛如來之所依所居，故名常寂光土。				
吉藏四種淨土	凡聖同住土	例如當來彌勒下生人間成佛時的此界，以及現今阿彌陀佛正在說法的西方淨土。			吉藏《大乘玄論》卷五
	大小同住土	羅漢、辟支佛、大力菩薩，捨三界分段生死，生界外淨土。			
	獨菩薩所住土	菩薩道已過二乘，所居之土自亦不同，如《維摩經》中的香積世界，已無二乘之名。			
	諸佛獨居土	《仁王般若經》卷上所說的「三賢十聖住果報，唯佛一人居淨土。」			

表 5-9-35

(七)圓教的修證果位

圓教的修證果位						p.326~328	
<p>此教名最上佛法，亦名無分別法，以界外滅諦為初門，當體即佛，而能接別、接通。</p>		藏	通	別	圓		
		具三乘法	具三根性	獨菩薩法	最上佛法無分別法		
	初門	界內		界外			
聲聞 辟支 菩薩		苦諦 集諦 道諦	道諦	道諦	滅諦		
<p>接別者，上根十住被接，中根十行被接，下根十向被接。按位接，即成十信；勝進接，即登初住。接通已如通教中說。故曰：別教接賢不接聖，通教接聖不接賢以別登地，乃名為聖，證道同圓，不復論接。</p>	接別						
	被接位次			按位接	勝進接		
	相似即			相似即	分證即		
	別(接賢不接聖)			圓			
	賢	上根	十住	按位接 → 十信			
		中根	十行	勝進接 → 初住			
聖	登地	證道同圓(初住)，不復論接。(已能斷除一品無明，不必圓教來接)					

表 5-9-36

接、轉、會										p.242 · p.327~329 · 表 5-5-28 p.52	
通	接	被接位次					按位接後位次		勝進接後位次		
		分證即				相似即	相似即		分證即		
		藏齊	通(接聖不接賢)			別齊		別	圓	別	圓
		初果	上根	三八人四見地	賢	初住	按位接	十向	十信	初地	初住
	二三	聖	中根	五薄地六離欲		二三	勝進接				
四辟		下根	七已辦八支佛	四五							
轉	賢	初乾慧二性地				僅可稱轉入別圓，未得名接。					
藏	轉	未入聖位			容有轉入通、別、圓義，						
	會	已入聖位			保果不前，永無接義，直俟法華，方得會入圓						

表 5-9-37

(八)圓教的十法成乘

原文	旭師自註	語譯 p.329~331					
十法成乘	《法華經·譬喻品》	《法華文句》卷五下 等					
一觀不思議境	其車高廣	譬如來知見深遠，橫周法界之邊際，豎徹三諦之源底					
二真正發菩提心	又於其上張設幃蓋	譬四無量，眾德之中，慈悲最高，普覆一切也					
三善巧安心止觀	車內安置丹枕	譬一行三昧(枕)，息一切智(首)、一切行(身)。(丹喻無分別法)					
四以圓三觀破三惑遍	其疾如風	八正道中行，速疾到薩婆若(一切智)					
五善識通塞	車外枕、亦作軫(非經文)	車若駕運，隨所到處，須此支昂，譬即動而靜，即靜而動。(喻為若塞須破，若通須護，但除其病，不除其法。)					
六調適無作道品、七科三十七分	有大白牛肥壯多力等(原文：駕以白牛，膚色充潔，形體殊好，有大筋力，行步平正)	《四教儀集註》：喻以實相為車體，道品為白牛作前導。就是以無作道品，牽引不思議觀境之車。 <table border="1" style="margin-left: auto; margin-right: auto;"> <tr> <td>無作道品</td> <td rowspan="2" style="text-align: center;">牽引</td> <td>不思議觀境(實相)</td> </tr> <tr> <td>白牛(前導)</td> <td>車體</td> </tr> </table>	無作道品	牽引	不思議觀境(實相)	白牛(前導)	車體
無作道品	牽引	不思議觀境(實相)					
白牛(前導)		車體					
七以藏通別等事相法門，助開圓理	又多僕從，而侍衛之(僕從，譬種種方便侍衛，譬助開圓理)	譬方便波羅蜜，能屈曲隨人，給侍使令。(乃至)眾魔外道、二乘小行，皆隨方便智用。《四教儀》則云「若正道多障，圓理不開，須修事助，謂五停心及六度等。」					
八知次位，令不生增上慢		修行之人，免增上慢故 《四教儀》 倘不知次位，起增上慢，以凡濫聖，招過不輕，故須深自簡察，為究竟耶？為分證耶？為相似耶？抑亦僅僅小輕安耶？既知次位，不起增上慢。					
九能安忍，策進五品而入十信		有強軟諸魔惱亂真修，須加安忍不動不退，策進五品(弟子位)而階十信。					
十離法愛，策於十信，令入十住，乃至等妙	乘是寶乘，遊於四方，直至道場(偈：乘是寶車，遊於四方，……直至道場。)	既階十信，六根清淨，得順道法，易生法愛。須離法愛而入分真。入分真已，分得大理、大誓願、大莊嚴、大智斷、大徧知、大道、大用、大權實、大利益、大無住。 遊四方之句意謂遊四十個位次(出於《四教儀》)					

佛乘

大白牛車

《釋義》三十九條

表 5-9-38

	十離法愛	分證即
藏	十不於似道而生法愛。	初須陀洹果...斷三界見惑，初預聖流，名見道位。
通	十不著性地相似法愛，而入八人見地證真。	四見地者...頓斷三界見惑，發真無漏，見真諦理，即三乘見道位。
別	十離相似法愛，策三十心，令入十地。	初歡喜地，名見道位，以中道觀，見第一義諦，開佛眼，成一切種智。
圓	十離法愛，策於十信，令入十住，乃至等妙。	十住、十行、十向、十地、等覺聖位也。妙覺極果(究竟即)

表 5-9-39

原文	語譯	p.334
<p>上根觀境，即於境中，具足十法；</p> <p>中根從二，展轉至六，</p> <p>隨一一中，得具十法；</p> <p>下根須具用十也。</p> <p>又復應知，說前三教，為防偏曲，</p> <p>文意所歸，正歸於此。</p>	<p>若是上根人，觀第一不思議境，即於此一境中，具足了十乘觀法的全部。</p> <p>若是中根人，須從第二真正發菩提心，展轉次第經歷，至第六調適道品，始能隨其任何一法，皆得全部的十法。</p> <p>若是下根人，須得次第具足使用十法。</p> <p>並且亦當知道：前面的藏、通、別三教，雖亦各明十乘觀，那是為了防止偏曲，</p> <p>至於真正的文意指歸，實歸於此圓教。</p>	
<p>德義的《教觀綱宗贅言》卷下云：《教觀綱宗》所明四教的十乘觀法，但略點示，未具明其行相，行門始末，廣在《摩訶止觀》。學者們若能善讀《摩訶止觀》，而看此十法文字，則大有補益於下手修證了。</p>		

表 5-9-40

十法成乘	觀不思議境功德
一觀不思議境	若頓了此現前一念，全具百界、千如、三千性相，..... 則能頓證三德秘藏；
二真正發菩提心	則為初發心時便成正覺。
三善巧安心止觀	則是定慧平等莊嚴。
四以圓三觀、破三惑遍。	則已徧破三惑。
五善識通塞	則已了知一切諸法中皆有安樂性。
六調適無作道品、七科三十七分。	則已具足圓妙道品。
七以藏通別等事相法門、助開圓理。	則已到于事理彼岸。
八知次位、令不生增上慢	則為登于菩薩正位。
九能安忍、策進五品、而入十信。	則為永超十魔八魔。
十離法愛、策於十信、令入十住、乃至等妙。	則已心心流注薩婆若海。是謂上上根人。祇于一法具足十法乘也
<p>現前意識不起則已，起則于十界中，必落一界；若落一界，必具百界千如。以此隨落一界之心，非是心之少分，必是心之全體，心外更無百界千如故也。</p> <p>若頓了此現前一念，全具百界、千如、三千性相，無自性、無他性、無共性、無無因性、無性亦無性(初住(分證即)斷一分無明，證一分三德。)則能頓證三德(法身、般若、解脫)秘藏；則為初發心時便成正覺。..... 《釋義》</p>	

表 5-9-41

一念十法界		【中華佛教百科全書】
吾人日夜所起之一念心，無不屬於十界中之某一界。例如：		
殺生等瞋恚心起	地獄界	
貪欲心起	餓鬼界	
愚癡心起	畜生界	
我慢勝他念生	阿修羅界	
人倫道德心起	人界	
與欲、色、無色的禪定相應	天界	
與四諦之理相應	聲聞界	
與十二因緣相應	緣覺界	
與淨佛國土成就眾生願行相應	菩薩界	
與真如法界相應	佛界	
如是，十界是本具的，悟而成四聖（聲聞至佛等四界），迷而成六凡（地獄至天等六界）。不獨人間如此，從地獄至佛等十界莫不如此。因此，地獄有情倘顯現本具佛性，即可自地獄解脫而成妙覺圓滿的佛；（地獄有情→成佛）果地究竟的佛身，若以本具的九界心入迷界，也可化現無窮的濟眾聖業。（佛→濟眾）		

表 5-9-42

通塞				
		塞	通	
法華玄義		生死過患	生死即涅槃	
		煩惱惱亂	煩惱即菩提	
		法法執著	法法不執	
摩訶止觀	橫	四諦	苦、集 道、滅	
		十二因緣	無明十二因緣 無明滅	
	六度	六蔽覆心 六度		
豎	次第三觀	見思分段生死(三界之果報)	從假入空觀	
		無知方便生死(涅槃之二乘)	從空入假觀	
		無明因緣生死(初地之變易)	中道正觀	
止觀輔行傳弘決		通途	所破 能破	
		別相	以於能起著 破塞無著	
以上皆以次第修習為例，而有通塞能所的對立，若以一心三觀而言，則無此對立存在。				
初歡喜地已後諸位菩薩，皆以所觀不思議理為因，能觀真無漏智為緣，共破無明之惑。復為化眾生故，示現生死，是為因緣生死。【三藏法數(明·一如等集註)】				
輔行七曰：	一分段生死	三界之果報也	五因緣生死	初地之變易也
	二流來生死	迷真之初也	六有後生死	十地之變易也
	三反出生死	背妄之初也	七無後生死	金剛心也
	四方便生死	入於涅槃之二乘也	【佛學大辭典(丁福保編)】	

表 5-9-43